

Prophétisme, Charismes Et Centralité Du Saint-Esprit Dans La Construction De L'identité Religieuse: Analyse Sociologique De L'église Sanérienne Du Saint-Esprit En R. D.Congo

MATABISI TADU Narcisse¹

¹Institut Supérieur des Statistique de Lubumbashi/ Lubumbashi R.D.Congo

Auteur correspondant : MATABISI TADU Narcisse



Abstract: The Sanerian Church of the Holy Spirit (ESSE) is a unique case within the Congolese religious landscape. Founded on the prophetic teachings of Sanier Raphaël Alaver, it is distinguished by a strong emphasis on the centrality of the Holy Spirit and an intensive practice of charisms (healings, prophecies, deliverances). This study draws on Weberian sociology of charisma and contemporary approaches to independent African churches to analyze the mechanisms of construction and routinization of Sanerian identity. Based on empirical data (interviews, participant observation, document analysis), we demonstrate that the identity of the ESSE rests on a threefold articulation: (1) a founding charism that remains vivid in the collective memory; (2) a pragmatics of the Spirit that responds to the daily distress of the faithful; and (3) a process of institutional routinization that ensures its continuity.

Keywords: Sanerian of the Holy Spirit, Prophecy, Charisms, Routinization of charism, Sociology of religions.

Résumé : L'Église Sanérienne du Saint-Esprit (ESSE) constitue un cas singulier dans le paysage religieux congolais. Fondée sur le prophétisme de Sanier Raphaël Alaver, elle se distingue par une centralité affirmée du Saint-Esprit et une pratique intensive des charismes (guérisons, prophéties, dé-livrances). Cette étude mobilise la sociologie wébérienne du charisme et les approches contemporaines des Églises indépendantes africaines pour analyser les mécanismes de construction et de routinisation de l'identité sanérienne. À partir de données empiriques (entretiens, observation participante, analyse documentaire), nous montrons que l'identité de l'ESSE repose sur une triple articulation : (1) un charisme fondateur encore vivace dans la mémoire collective ; (2) une pragmatique de l'Esprit qui répond aux détresses quotidiennes des fidèles ; (3) un processus de routinisation institutionnelle qui assure sa pérennité.

Mots-clés : Sanérienne du Saint-Esprit, Prophétisme, Charismes, Routinisation du charisme, Sociologie des religions.

I. INTRODUCTION

La République Démocratique du Congo offre un terrain d'observation privilégié pour l'étude du fait religieux. Marquée par une « prolifération du divin » (Mbembe, 2010, p. 45) qui ne cesse de surprendre les observateurs, elle a vu émerger, tout au long du XXe siècle et jusqu'à nos jours, une multitude de mouvements prophétiques, d'Églises de réveil et de communautés charismatiques. Si le kimbanguisme a longtemps concentré l'attention des chercheurs – au point de devenir un paradigme pour penser le rapport entre religion et émancipation politique (Balandier, 1955 ; MacGaffey, 1983 ; Martin, 1975) d'autres formations religieuses, moins étudiées, méritent pourtant une investigation approfondie.

C'est le cas de l'Église Sanérienne du Saint-Esprit (ESSE). Fondée par le prophète Sanier Raphaël Alaver (décédé en 1964), cette Église indépendante africaine (AIC) revendique une identité originale où le Saint-Esprit occupe une place théologique et pratique prééminente. Les pratiques charismatiques (guérisons spirituelles, prophéties, délivrances) y sont quotidiennes, et la figure du fondateur demeure, soixante ans après sa mort, un pôle majeur de la mémoire collective. Comme le souligne De Rosny (2008, p.

122), ces mouvements ne sauraient être réduits à un simple syncrétisme ou à une « déviance » par rapport au christianisme missionnaire : ils constituent des réponses originales à des questions sociales et existentielles profondes. Pourtant, force est de constater le silence de la littérature scientifique à l'égard de l'ESSE. Les travaux consacrés aux AICs congolaises se sont historiquement focalisés sur le kimbanguisme et, plus récemment, sur les Églises de réveil et pentecôtistes dans les grandes villes (Devisch, 1995 ; Buijs, 2006). L'absence de recherches sociologiques sur l'Église Sanérienne constitue une lacune que cet article entend combler. À partir d'une enquête de terrain menée à Kinshasa et dans la province du Kongo Central (2023-2024), nous proposons une analyse des mécanismes sociaux, symboliques et religieux qui participent à la construction et à la pérennisation de l'identité sanérienne.

Notre question centrale est la suivante : comment la centralité du Saint-Esprit, les pratiques charismatiques et l'héritage prophétique contribuent-ils à la construction et à la reproduction de l'identité religieuse de l'Église Sanérienne du Saint-Esprit ?

Notre recherche à comme les hypothèses : La mémoire vive du prophète fondateur, entretenue par des commémorations annuelles et une transmission orale, constitue le principal vecteur de légitimation de l'autorité religieuse au sein de l'ESSE, soixante ans après sa mort. Les pratiques charismatiques (guérisons, prophéties, délivrances) répondent à des détresses concrètes (santé, emploi, conflits familiaux) et créent un lien de confiance pratique qui renforce l'adhésion des fidèles à l'Église ; Le processus de routinisation du charisme à l'ESSE ne passe pas par une bureaucratisation complète, mais par une « routinisation mémorielle » où le prophète défunt reste le centre symbolique, tandis que les responsables actuels gèrent l'organisation quotidienne.

Cette recherche s'inscrit dans une sociologie compréhensive des phénomènes religieux, principalement articulée autour des travaux de Max Weber, complétés par les approches durkheimiennes et les études contemporaines sur les Églises indépendantes africaines. Max Weber définit le charisme comme une « qualité extraordinaire » d'une personnalité, grâce à laquelle elle est considérée comme dotée de forces ou de caractères surnaturels (Weber, 1995, p.320). La domination charismatique repose non sur la tradition ou le droit rationnel, mais sur la reconnaissance sociale accordée par les disciples au leader. Cette reconnaissance n'est pas passive : elle implique une croyance active des fidèles dans les pouvoirs exceptionnels du prophète.

Cette théorie est particulièrement heuristique pour comprendre la naissance de l'Église Sanérienne. Sanier Raphaël Alaver construit son autorité à travers des expériences spirituelles (visions, prophéties) et des miracles (guérisons, délivrances) interprétés comme des preuves tangibles de l'action du Saint-Esprit. Comme le notent Middleton et Turner (1957, p. 12), le prophète n'est pas seulement un « réformateur » religieux : il incarne une rupture et une promesse de salut dans un contexte de crise.

Weber (1995, p. 349-356) souligne un point crucial : le charisme pur est instable. Il doit se transformer pour durer, processus qu'il nomme « routinisation » (Veralltäglichung). Après la mort du leader charismatique, la communauté doit trouver des moyens de pérenniser son héritage spirituel. Plusieurs voies sont possibles : la patrimonialisation de l'autorité (passation à un descendant), la bureaucratisation (mise en place d'une hiérarchie institutionnelle), ou la canonisation des enseignements.

Comme l'ont montré Martin et Pajon (2011, p. 388) dans leur relecture de la routinisation, ce processus n'est jamais achevé. Il comporte des tensions permanentes entre le « retour au charisme » et l'institutionnalisation. Dans l'Église Sanérienne, cette routinisation prend des formes spécifiques que nous analyserons : codification progressive des enseignements du prophète, mise en place d'une organisation ecclésiale, transmission intergénérationnelle par l'éducation religieuse, et maintien d'une mémoire vive du fondateur à travers des commémorations annuelles.

Si Weber éclaire l'émergence et l'institutionnalisation, Durkheim (1912) apporte un éclairage complémentaire sur les mécanismes de cohésion sociale. Pour Durkheim (1912, p. 308), le religieux n'est pas seulement un système de croyances : c'est avant tout un ensemble de pratiques rituelles qui produisent de l'« effervescence collective ». Les cérémonies religieuses, en réunissant les fidèles, créent un état émotionnel intense qui renforce leur identification au groupe et aux symboles communs. Cette perspective est centrale pour comprendre les cultes sanériens. Les séances de prière collective, les témoignages de guérison, les prophéties en assemblée tout concourt à produire cet état d'effervescence que les fidèles interprètent comme la manifestation tangible du Saint-Esprit.

II. ÉGLISES INDÉPENDANTES ET PROPHÉTISME AFRICAIN

a) Prophétisme

Le prophétisme désigne un phénomène religieux où un individu, appelé prophète, se présente comme un intermédiaire entre la divinité et les humains, transmettant un message d'origine surnaturelle (Weber, 1995). Dans le contexte africain, le prophétisme émerge souvent en période de crise et propose une réforme morale, politique ou spirituelle (Balandier, 1955).

b) Charismes

Les charismes sont des dons spirituels accordés par le Saint-Esprit aux croyants pour l'édification de la communauté chrétienne (1 Corinthiens 12). En sociologie, Weber (1995) définit le charisme comme une qualité extraordinaire d'une personnalité, la rendant digne d'obéissance et de reconnaissance. Dans l'ESSE, les charismes incluent guérisons, prophéties, délivrances et glossolalie.

c) Routinisation du charisme

Processus par lequel l'autorité charismatique d'un leader (prophète) se transforme en autorité traditionnelle ou rationnelle-légale pour assurer la pérennité du mouvement après sa mort (Weber, 1995). Cela passe par la codification des enseignements, l'institutionnalisation de la hiérarchie et la mise en place de rituels commémoratifs.

d) Centralité du Saint-Esprit

Principe théologique et pratique selon lequel le Saint-Esprit est considéré non seulement comme une personne de la Trinité, mais comme une force active et immanente dans la vie quotidienne des fidèles (Moon, 2020). Dans l'ESSE, cela se traduit par l'importance des charismes, de la prière de délivrance et de la guérison divine.

2.1. GENÈSE ET TYPOLOGIE DES ÉGLISES INDÉPENDANTES AFRICAINES

L'étude des AICs remonte aux années 1950, avec les travaux fondateurs de Balandier (1955) sur la « situation coloniale » et de Turner (1967) sur la typologie des mouvements prophétiques. Contrairement aux approches missionnaires qui y voyaient un simple syncrétisme, ces chercheurs montrent que les AICs constituent des réponses originales à la crise de sens provoquée par la colonisation.

Selon Rosny (2008, p. 124), ces mouvements « apparaissent comme le symbole d'une résistance mystique au pouvoir colonial et l'expression d'une foi originale ». Le premier mouvement religieux fondé par un prophète africain date de 1862 au Ghana. Depuis, Barrett a dénombré près de six mille fondations de ce type en Afrique subsaharienne, avec une forte recrudescence après la Seconde Guerre mondiale (cité par De Rosny, 2008, p. 124). Ces mouvements présentent des traits communs : (1) émergence à partir d'un appel spirituel personnel ; (2) usage des images et thèmes bibliques ; (3) comportement non conforme aux règles des Églises missionnaires ; (4) persécutions initiales (De Rosny, 2008, p. 125). L'Église Sanérienne s'inscrit pleinement dans cette typologie.

2.2. LE PENTECÔTISME AFRICAIN : ENTRE MODERNITÉ ET TRADITION

Plus récemment, la recherche s'est intéressée au pentecôtisme africain, compris comme une « synthèse créative » combinant vérité universelle du christianisme et spiritualité charismatique issue des traditions locales (Moon, 2020). Plusieurs caractéristiques du pentecôtisme africain se retrouvent dans l'ESSE : l'accent mis sur la guérison divine et le surnaturel, l'importance du combat spirituel et de l'exorcisme, la valorisation des dons de l'Esprit, et une capacité d'adaptation aux cultures locales.

Selon Moon (2020), le pentecôtisme africain comporte aussi une dimension de modernité : il promeut l'individualisme (chaque personne est responsable de son salut), la réussite économique, et l'accès des femmes aux ministères. Ces traits sont repérables dans l'ESSE, même si l'Église conserve un ancrage fort dans la culture Kongo.

Un point important souligné par Moon (2020) concerne l'« évangile de la prospérité ». Souvent critiqué dans les pentecôtismes occidentaux, il prend en Afrique une signification différente : la « prospérité » signifie moins l'accumulation de biens que l'accès à des besoins matériels de base (santé, nourriture, logement).

2.3. LES PRÉCURSEURS : DE KIMPA VITA À SIMON KIMBANGU

Moon (2020) identifie plusieurs précurseurs du pentecôtisme africain, dont certains sont particulièrement pertinents pour situer Sanier Raphaël. Le premier est Kimpa Vita, prophétesse du royaume du Kongo au XVIIIe siècle, qui prétendait être possédée par l'esprit de Saint Antoine. Le second courant est celui des prophètes africains de la fin du XIXe siècle, comme William Wadé Harris (Afrique de l'Ouest), Isaiah Shembe (Afrique du Sud) et surtout Simon Kimbangu (Afrique centrale). Ces prophètes appelaient à une réforme morale et spirituelle fondée sur l'aspect pneumatique du christianisme.

L'Église Kimbanguiste (Église de Jésus-Christ sur la Terre par son Envoyé spécial Simon Kimbangu), créée en 1921 dans le Bandundu, idiofa, kwilu représente le mouvement prophétique Congolais le plus emblématique (RFI, 2023). Comme l'ESSE, elle fut réprimée par les autorités coloniales.

III. CONTEXTE HISTORIQUE DE L'ÉGLISE SANÉRIENNE DU SAINT-ESPRIT

3.1. LE PROPHÈTE SANIER RAPHAËL ALAVER: VIE ET MESSAGE

Sanier Raphaël Alaver, dont la mémoire est célébrée chaque année par ses fidèles, appartient à cette génération de prophètes congolais ayant émergé dans les années 1950-1960. Selon la tradition ecclésiale, son appel prophétique a été marqué par des visions et des expériences spirituelles fondatrices. Son message, comme celui de Kimbangu, se voulait spécifiquement destiné aux noirs africains : il portait un message propre à la culture africaine et à la divinité (ACP, 2025).

L'originalité de Sanier Raphaël réside dans l'insistance sur le Saint-Esprit non seulement comme troisième personne de la Trinité, mais comme force agissante, immanente dans la vie quotidienne des fidèles.

3.2. LA RÉPRESSION COLONIALE ET POSTCOLONIALE

Comme beaucoup d'AICs, l'ESSE a connu la persécution. Le 6 avril 1962, le gouvernement congolais, en complicité avec l'État belge, a tiré sur les adeptes de cette Église en plein culte, causant la mort de plus de trois cents personnes (ACP, 2025). Ce « massacre » reste inscrit dans la mémoire collective sanérienne comme un événement traumatique et fondateur. Le prophète lui-même fut arrêté et, selon ses fidèles, « mis sous terre avec la corde au cou », demeurant ainsi prisonniers même après sa mort en 1964 (ACP, 2025). Le 10 novembre 2023, le gouvernement congolais a décoré Sanier Raphaël à titre posthume de la « médaille d'or de mérite civique » (ACP, 2025). Cette reconnaissance officielle marque une étape importante dans la routinisation du charisme sanérien.

IV. MÉTHODOLOGIE

Cette étude repose sur une enquête qualitative menée entre septembre 2023 et juin 2024. Les terrains d'investigation incluaient la « Cité du Prophète Sanier Raphaël (ANKU) » dans la commune de N'Sele à Kinshasa, ainsi que plusieurs paroisses du Kongo Central (Mbanza-Ngungu, Matadi). Les techniques de collecte comprenaient : (1) 25 entretiens semi-directifs (12 responsables religieux, 13 fidèles laïcs) ; (2) une observation participante lors de dix cultes, trois veillées de prière et les cérémonies commémoratives du 61e anniversaire de la mort du prophète (17 mai 2024) ; (3) une analyse documentaire des statuts de l'Église, des recueils de prédications et des supports audiovisuels.

4.1. LA CENTRALITÉ DU SAINT-ESPRIT DANS L'EXPÉRIENCE VÉCUE DES FIDÈLES

Nos entretiens confirment que le Saint-Esprit occupe une place théologique et pratique prééminente. Pour 22 des 25 enquêtés, le Saint-Esprit n'est pas une abstraction théologique mais une « présence agissante » susceptible d'intervenir dans les affaires quotidiennes. Cette centralité se manifeste également par l'insistance sur les charismes. Comme le rappelle la tradition paulinienne (1 Corinthiens 12,7), « la manifestation de l'Esprit est donnée en vue du bien commun ». Dans l'ESSE, cette manifestation prend des formes variées : prophéties en assemblée, prières de délivrance, guérisons miraculeuses, parler en langues. Cette insistance sur

le surnaturel renvoie à ce que Moon (2020) appelle la « spiritualité distinctive » du pentecôtisme africain : au lieu de rejeter la croyance traditionnelle dans l'existence et le pouvoir des esprits, elle les diabolise en les considérant comme entièrement mauvais, et présente le Saint-Esprit comme un esprit bon et plus puissant.

4.2. LA MÉMOIRE DU PROPHÈTE FONDATEUR : ENTRE VÉNÉRATION ET ROUTINISATION

La figure de Sanier Raphaël demeure omniprésente dans la vie ecclésiale. La commémoration annuelle du 17 mai rassemble plusieurs milliers de fidèles, vêtus de blanc, qui se livrent à des « Supplications » (prières intenses) sur la tombe du prophète (ACP, 2025). Une pièce de théâtre retraçant son calvaire est jouée chaque année.

Cependant, nous observons un début de routinisation (au sens wébérien). Le charisme personnel de Sanier Raphaël se transforme progressivement en un ensemble de doctrines, de pratiques rituelles et de structures organisationnelles qui lui survivent. Comme le soulignent Martin et Pajon (2011, p. 388), la routinisation n'est pas une trahison du charisme mais sa condition de possibilité pour durer.

4.3. PRATIQUES CHARISMATIQUES ET COHÉSION COMMUNAUTAIRE

L'observation des cultes révèle l'importance des manifestations charismatiques dans la production du lien social. Les séances de prière collective, les témoignages de guérison et les prophéties créent un état d'effervescence durkheimienne où les fidèles partagent une expérience émotionnelle intense. Cette expérience, interprétée comme la présence tangible du Saint-Esprit, renforce leur identification au groupe.

Au-delà de la dimension rituelle, l'Église constitue un véritable réseau d'entraide matérielle. Cette dimension sociale est cruciale pour comprendre l'ancrage local des AICs (De Rosny, 2008, p. 129).

V. DISCUSSION

Notre analyse permet de dégager plusieurs contributions à la sociologie des religions africaines. Première contribution : l'Église Sanérienne incarne une voie originale dans le champ des AICs congolaises. Si elle partage avec le kimbanguisme l'expérience de la persécution et l'affirmation d'une identité noire, elle s'en distingue par l'insistance plus marquée sur le Saint-Esprit et les charismes. Elle se rapproche en cela des Églises pentecôtistes, mais conserve un ancrage prophétique propre aux AICs historiques.

Deuxième contribution : le cas sanérien illustre la tension constitutive entre charisme et institution. Soixante ans après la mort du fondateur, l'ESSE est pleinement entrée dans un processus de routinisation. Mais celle-ci ne signifie pas l'extinction du charisme : elle prend la forme d'une « Routinisation par la mémoire », où le prophète, bien que disparu, reste le pôle central de l'identité collective.

Troisième contribution : la centralité du Saint-Esprit dans l'ESSE répond à des besoins sociaux et existentiels concrets. Dans un pays marqué par la précarité économique, les violences politiques et les faiblesses du système de santé, l'Esprit apparaît comme une ressource accessible à tous.

CONCLUSION

L'Église Sanérienne du Saint-Esprit constitue un objet d'étude original pour la sociologie des religions. Prophétisme, charismes et centralité du Saint-Esprit s'y articulent pour produire une identité religieuse spécifique, dont la pérennité, soixante ans après la mort du fondateur, atteste la robustesse. Notre analyse, fondée sur les théories wébériennes de la routinisation du charisme et sur les travaux consacrés aux Églises indépendantes africaines, montre que cette identité repose sur trois piliers : (1) une mémoire vive du prophète fondateur ; (2) une pragmatique de l'Esprit qui répond aux détresses quotidiennes des fidèles ; (3) un processus de routinisation institutionnelle qui assure la transmission aux nouvelles générations.

REFERENCES

- [1]. ACP (2025). Les fidèles appellent à la libération de Sanier Raphaël Alaver ! Agence Congolaise de Presse, 19 mai. Disponible sur : <https://acp.cd/culture/les-fidelesappellent-a-la-liberation-de-sanier-raphael-alaver/>
- [2]. Balandier, G. (1955). *Sociologie actuelle de l'Afrique noire : dynamique des changements sociaux en Afrique centrale*. Paris : Presses Universitaires de France.
- [3]. Buijs, G. (2006). Les Églises de réveil à Kinshasa : entre prédication de la prospérité et critique sociale. *Politique africaine*, 103(3), pp. 112-128.
- [4]. De Rosny, É. (2008). Les Églises indépendantes africaines. In : *L'Afrique des guérisons*. Paris : Karthala, pp. 122-142.
- [5]. Devisch, R. (1995). Le kimbanguisme et le pouvoir colonial : un regard anthropologique. *Cahiers d'études africaines*, 35(138-139), pp. 477-502.
- [6]. Durkheim, É. (1912). *Les formes élémentaires de la vie religieuse*. Paris : Alcan.
- [7]. MacGaffey, W. (1983). *Modern Kongo Prophets : Religion in a Plural Society*. Bloomington : Indiana University Press.
- [8]. Martin, C. et Pajon, C. (2011). Max Weber, le charisme routinisé et l'armée de l'air. *L'Année Sociologique*, 61(2), pp. 383-405.
- [9]. Martin, M.-L. (1975). *Kimbangu : An African Prophet and His Church*. Oxford : Basil Blackwell. [10]. Mbembe, A. (2010). *Sortir de la grande nuit : Essai sur l'Afrique décolonisée*. Paris : La Découverte. [11]. Middleton, J. et Turner, H.W. (1957). *Modern Religious Movements in Africa*. Evanston : Northwestern University Press.
- [12]. Moon, D. (2020). Le pentecôtisme dans le christianisme africain : formation et portée d'une spiritualité distinctive. *Lausanne Global Analysis*, décembre. Disponible sur : <https://lausanne.org/fr/global-analysis/le-pentecotisme-dans-le-christianisme-africain>
- [13]. RFI (2023). *L'Eglise Kimbanguiste : l'homme noir au centre d'une religion* [Vidéo]. Disponible sur : <https://www.facebook.com/RFI/videos/le-kimbanguisme-lhomme-noir- aucentre-dune-religion/1954097628868898/>
- [14]. Turner, H.W. (1967). *African Independent Church*. Oxford : Oxford University Press. [15]. Weber, M. (1995). *Économie et société*. Tome 1. Paris : Plon. (Ouvrage original publié en 1922).
- [16]. ACP (2025). Les fidèles appellent à la libération de Sanier Raphaël Alaver ! Agence Congolaise de Presse, 19 mai. Disponible sur : <https://acp.cd/culture/les-fidelesappellent- a-la-liberation-de-sanier-raphael-alaver/> [17]. Balandier, G. (1955). *Sociologie actuelle de l'Afrique noire : dynamique des changements sociaux en Afrique centrale*. Paris : Presses Universitaires de France.
- [18]. Buijs, G. (2006). Les Églises de réveil à Kinshasa : entre prédication de la prospérité et critique sociale. *Politique africaine*, 103(3), pp. 112-128.
- [19]. De Rosny, É. (2008). Les Églises indépendantes africaines. In : *L'Afrique des guérisons*. Paris : Karthala, pp. 122-142.
- [20]. Devisch, R. (1995). Le kimbanguisme et le pouvoir colonial : un regard anthropologique. *Cahiers d'études africaines*, 35(138-139), pp. 477-502.
- [21]. Durkheim, É. (1912). *Les formes élémentaires de la vie religieuse*. Paris : Alcan.
- [22]. MacGaffey, W. (1983). *Modern Kongo Prophets : Religion in a Plural Society*. Bloomington : Indiana University Press.
- [23]. Martin, C. et Pajon, C. (2011). Max Weber, le charisme routinisé et l'armée de l'air. *L'Année Sociologique*, 61(2), pp. 383-405.

[24]. Martin, M.-L. (1975). *Kimbangu : An African Prophet and His Church*. Oxford : Basil Blackwell. [25]. Mbembe, A. (2010). *Sortir de la grande nuit : Essai sur l'Afrique décolonisée*. Paris : La Découverte. [26]. Middleton, J. et Turner, H.W. (1957). *Modern Religious Movements in Africa*. Evanston : Northwestern University Press.

[27]. Moon, D. (2020). *Le pentecôtisme dans le christianisme africain : formation et portée d'une spiritualité distinctive*. Lausanne Global Analysis, décembre. Disponible sur : <https://lausanne.org/fr/global-analysis/le-pentecostisme-dans-le-christianisme-africain> [28]. RFI (2023). *L'Eglise Kimbanguiste : l'homme noir au centre d'une religion* [Vidéo]. Disponible sur : <https://www.facebook.com/RFI/videos/le-kimbanguisme-lhomme-noir-au-centre-dune-religion/1954097628868898/>

[29]. Turner, H.W. (1967). *African Independent Church*. Oxford : Oxford University Press.

[30]. Weber, M. (1995). *Économie et société*. Tome 1. Paris : Plon. (Ouvrage original publié en 1922).

LISTE DES ABRÉVIATIONS

1. AIC : African Independent Church (Église indépendante africaine)
2. ESSE : Église Sanérienne du Saint-Esprit
3. RDC : République Démocratique du Congo
4. RFI : Radio France Internationale
5. ACP : Agence Congolaise de Presse